

المدین ملتانی بریلوی احمد رضا کی مخالفت کر کے کافر ٹھہرا؟

156 [ماہنامہ سوانح سادات] احمد رضا خان صاحب لکھتے ہیں:

امیر المؤمنین فاروق اعظمؓ نے جانوران صدقہ کی رانوں پر میں فی سبیل اللہ داغ فرمایا تھا۔ (فتاویٰ رضویہ۔ جلد 21) جبکہ مفتی اقتدار احمد لکھتا ہے:

کیا فاروق اعظمؓ ان تمام تصورات لرزہ خیز سے آنکھیں بند کئے تھے۔ کیا فاروق اعظمؓ پر اسماء الہیہ کی عزت و ادب لازم نہ تھا۔ کیا یہ جھوٹی تہمت بنا کر فاروق اعظمؓ کے دشمن رافضیوں کی نگاہ میں فاروق اعظمؓ کو بدنام کرنے کی حماقت نہیں؟۔۔۔ کیا فاروق اعظمؓ کی عزت پر ایسے مضطرب و مشکوک و مجہول اقوال کو رد نہیں کیا جاسکتا؟ اور ایسے بے فکر بے صاحبان فتاویٰ کو قدیم فاروقی پر قربان نہیں کیا جاسکتا؟ اب یہاں سے ایسی مضطرب روایات پر مدعی علیہ کا اتنی بڑی گستاخی بے ادبی کی بنیاد رکھنا کہاں تک روا ہے۔

(نقش نعل پاک پر اسماء مبارک لکھتا اقتدار احمد نعیمی ص 1254)

اب بریلوی حضرات یہ بتا دیں کہ احمد رضا خان بے ادب مگر اور حرام کام کرنے والا ہے یا کہ اقتدار احمد صاحب اعلیٰ حضرت کی مخالفت کر کے کافر ٹھہرے؟

157 [ماہنامہ سوانح سادات] غلام مصطفیٰ الدین شاہ کولہ شریف لکھتے ہیں:

ہر اک رنگ میں اپنی رنگت دکھا کر زمانے میں بہر و بیابان کے آیا

(اسرار المقتاق ص 27)

{ کولہ شریف سے بیان ہونے والا ہر لفظ اور لکھا جانے والا ایک ایک جملہ دلیل و حجت اور مندی جیست رکھتا ہے۔ }

(الذیال العربیہ من مقالہ فتوح الغیب۔ اشرف سیالوی ص 1)

جبکہ احمد رضا خان لکھتا ہے:

رسول خدا کو روپ بدلنے والا، تجلیل کھیلنے والا، بہر و بیابان کی توہین اور کفر ہے۔ (فتاویٰ رضویہ۔ جلد 15 ص 481۔ احمد رضا خان)

بریلوی حضرات یہ بتا دیں کہ کیا کولہ شریف اور سیالوی سلسلے کافر ٹھہرے یا کہ احمد رضا خان سلسلوں کو کافر کہنے سے خود کافر ٹھہرا؟

158 [ماہنامہ سوانح سادات] احمد سعید گامگی لکھتا ہے:

نظر ماضی اپنی حقیقی و لغوی معنی کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کی شان کے ہر گز لائق نہیں۔

(تسکین الخواطر فی مسئلہ الماضی و الماضی۔ احمد سعید گامگی ص 10)

اسی لیے متاخرین کے زمانہ میں بعض لوگوں نے اللہ تعالیٰ کو ماضی و ناظر کہنا شروع کیا تو اس دور کے علماء نے اس پر انکار کیا۔ بلکہ علماء نے اس اطلاق کو کفر قرار دے دیا۔

(تسکین الخواطر فی مسئلہ الماضی و ناظر۔ احمد سعید گامگی ص 10)

مفتی احمد یار خاں لکھتا ہے:

خدا کو ہر جگہ میں مانا جاتا ہے۔

(تہذیب الحق۔ مفتی احمد یار خاں صاحب ص 162)

احمد رضا خان لکھتا ہے:

اللہ کے لیے ماضی و ناظر کا لفظ استعمال کرنے سے منع کیا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ۔ جلد 14 ص 648)

اللہ کے لیے یہ لفظ استعمال کرنا بہت برے معنی رکھتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم۔ جلد 8 ص 132، 157)

اللہ کے لیے اس لفظ کے استعمال سے پرہیز کرنا چاہیے۔

(فتویٰ رضویہ، جہاز 194)

اللہ کے اسماء میں شہید و شہید ہے اس کو حاضر و ناظر نہ کہنا چاہیے۔

(فتویٰ رضویہ، جہاز 194)

بیکہ قرآن میں ہے:

القرآن: ہمارا ان کے حکم کے وقت حاضر تھے۔

(کنز الایمان، سورہ انعام، آیت 70، احمد رضا خان)

نقی علی خان لکھتا ہے:

اگر خدا کو حاضر و ناظر نہیں سمجھتا تو محض ہال ہے۔

(سرور القلوب، نقی علی خان، عبدالحکیم شرف قادری کی تائید میں 218)

عبدالمسیح انصاری لکھتا ہے:

کوئی ایسا نہیں جو عرش سے لے کر تائحت الشری ہر مکان ہر آن میں اللہ تعالیٰ کی

طرح حاضر و ناظر ہو۔ (انوار ملاحظہ میں 432 مولانا عبدالمسیح انصاری، تقریر احمد رضا خان)

احمد یار خاں لکھتا ہے:

احتیاجات میں کہتا ہے "اسلام علیک" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی جس طرح اذکار

ماضر ناظر مانے اسی طرح حضور کو بھی۔ (تفسیر نعیمی، جلد 1 میں 58، احمد یار خاں)

مفتی نظام الدین ملتانی لکھتا ہے:

ہر وقت اور ہر لمحہ اودھ کریم کی ذات کو حاضر و ناظر سمجھنا چاہیے

(انوار شریعت میں 471 ج 1۔)

اب بریلوی حضرات یہ بتادیں کہ کاشی نعیمی اور اعلیٰ حضرت قرآن کی مخالفت کر کے کافر

شہرے یا کفری علی، عبدالمسیح مفتی نظام الدین صاحبان اعلیٰ حضرت اور نعیمی کی مخالفت کر

کے کافر شہرے؟

مفتی محمد ظلیل خان برکاتی لکھتے ہیں:

159

جس روز حضرت سلطان المشائخ کے یہاں مجلس سرور و سماع ہوتی ہے اس روز حضرت

خضر علیہ السلام تشریف لاتے ہیں اور لوگوں کے جوتوں کی نگہبانی فرماتے ہیں۔

(سبع سائل میں 147)

جبکہ مفتی اقتدار احمد لکھتا ہے:-

یہ جملہ سخت ترین گستاخی ہے۔ حضرت خضر علیہ السلام کے نبی ہیں اور اس طرح کے بے

ہود و جملے ان کی شان میں بولنے پر تیزی کی ضرورت ہے۔۔۔۔۔ یہ مترجم صاحب یا کاتب کی چشم

پوشی ہے۔ سخت عتاب ہے اگر مفتی ظلیل یا کاتب حیات میں تو ان سے توبہ کروائی جائے۔

(تہذیبات علی مطہرات، مفتی اقتدار احمد میں 4-5)

بریلوی حضرات یہ بتادیں کہ کیا مفتی محمد ظلیل صاحب حضرت خضر کی توہین کر کے کافر شہرے یا

کہا اقتدار احمد نعیمی کا فتویٰ غلط ہے؟

نظام رسول معینی لکھتے ہیں:

160

حق یہ ہے کہ باوجود عتاب پر قادر ہونے کے عتاب سے اجتناب کے ملکہ اور مہارت کو مصمت کہتے

ہیں۔ (انبیاء عتاب پر قادر ہونے کے باوجود عتاب نہیں کرتے)

(مقالات معینی، نظام رسول معینی میں 85)

جبکہ مفتی اقتدار احمد لکھتا ہے:-

اگر کسی بد بخت گستاخ مصنف نے یہ لکھ دیا کہ نبی عتاب کر سکتا ہے مگر کرتا نہیں ہے گو

وہ مصنف خود ابلیس و شیطان ہے۔ (تفسیر نعیمی، جلد 18 میں 216، مفتی اقتدار احمد نعیمی)

بریلوی حضرات یہ بتادیں کہ کیا اقتدار احمد نعیمی کے فتوے سے غلام رسول معینی ابلیس و



الهدية الرضوية للحضرة الغوثية الملقبة به

# تسکیر بالخواط

فی مسئلة الحاضر والناظر

إلى  
إمام الأئمة غوث الأندلس  
والشيخ دهران حضرت عليه

سيد احمد سعيد كاظمي

ناشر  
كاظمي پبلى كیشنز

جامعہ اسلامیہ انوار العلوم ملتان



الهدية الرضية للحضرة الغوثية الملقبة به

# تسكين الخواطر

في مسئلة الحاضر والناظر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## تسکین الخواطر

فی

مسئلۃ الحاضر والناظر  
لفظ حاضر و ناظر کے معنی کی تحقیق

حاضر کا مادہ ”حضر“ اور ناظر کا مادہ ”نظر“ ہے۔ حضر سے ”الحضور“ مصدر بنا۔ جس سے حاضر مشتق ہوا۔ حضر، حضور اور حاضر کے بہت سے معنی کتب لغت میں مرقوم ہیں۔ مثلاً حضر کے معنی پہلو، نزدیکی، محن، حاضر ہونے کی جگہ وغیرہ ہیں اور حاضر کے معنی شہروں اور بستیوں میں رہنے والا، بڑا قبیلہ وغیرہ آتے ہیں۔ یہ تمام معانی منجد مختار الصحاح اور مجمع بحار الانوار وغیرہ کتابوں میں درج ہیں۔ (۱) ان کے علاوہ جن معنی سے ہماری بحث خصوصیت کے ساتھ متعلق ہے، ان کی تفصیل یہ ہے۔ حضر، حصرة، حضور سب کے معنی ہیں سامنے ہونا اور حاضر کے معنی ہیں سامنے ہونے والا۔

جو چیز کھلم کھلا بے حجاب آنکھوں کے سامنے ہوا سے حاضر کہتے ہیں۔ منجد،

(۱) المنجد ص ۱۳۳ الحضر ايضاً والحاضرة خلاف الغيبة، الجنب، القرب، ايضاً مكان الحضور ذاته الحاضر ايضاً الحي العظيم. الحاضر (فا) ساكن الحضر خلاف البادى، مجمع بحار الانوار جلد اول ص ۲۷۵ الحاضر المقيم فى المدن والقرى مختار الصحاح ص ۱۵۹ (حاضر) بموضع كذا اى مقيم به.



صراح اور مختار الصحاح میں ہے کہ حضورؐ اور حضور غیبیہ کی ضد ہیں۔ (۱) اور لغت قرآن کی مشہور کتاب مفردات (۲) امام راغب اصفہانی میں یہ بھی لکھا ہے کہ جو چیز سامنے نہ ہو یعنی حواس سے دور آنکھوں سے پوشیدہ ہو اسے غائب اور غیب کہتے ہیں۔ جب یہ ثابت ہو گیا کہ حاضر غائب کی ضد ہے اور اس کے بعد یہ بھی معلوم ہو گیا کہ غائب اسے کہتے ہیں جو حواس سے دور ہو اور نگاہوں کے سامنے نہ ہو تو اب یہ بات ثابت ہو گئی کہ حاضر اسی کو کہا جائے گا جو حواس سے پوشیدہ نہ ہو اور کھلم کھلا بے حجاب آنکھوں کے سامنے موجود ہو۔

ہمارے اس روشن بیان سے ناظرین کرام نے اچھی طرح سمجھ لیا ہو گا کہ لفظ حاضر اپنے حقیقی لغوی معنی کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کی شان کے ہرگز لائق نہیں کیوں کہ اللہ تعالیٰ شہروں اور بستیوں میں رہنے اور قبیلہ ہونے سے پاک ہے۔ جتنے معانی لفظ

(۱) صراح ص ۷۰ حضور حاضر شدن نقبض الغیبة (حضور کے معنی حاضر ہونا غیبت کی نقیض ہے) مختار الصحاح ص ۱۵۹ الحضور ضد الغیبة (حضور غیبت کی ضد ہے، يقال حضرت القاضي امرأة) کہا جاتا ہے عورت قاضی کے سامنے حاضر ہوئی۔

(۲) مفردات راغب مطبوعہ مصر ص ۲۷۳، ۲۷۴ الغیب مصدر غابت الشمس وغیرہا اذا استتورت عن العین يقال غاب عني كذا قال الله تعالى "أَمْ كُنَّ مِنَ الْغَائِبِينَ" واستعمل في كل غائبة عن الحاسة والغيب غابت الشمس كما مصدر ہے جب سورج وغیرہ آنکھ سے اوجھل ہو جائے یعنی نگاہوں کے سامنے نہ رہے تو محاورات عرب میں "غابت الشمس" کہا جاتا ہے ایک محاورہ "غاب عني كذا" بھی ہے (فلاں چیز مجھ سے غائب ہو گئی) قرآن کریم میں حضرت سلیمان علیہ السلام کا مقولہ ہے۔ مجھے کیا ہے؟ میں بد کو نہیں دیکھتا "أَمْ كُنَّ مِنَ الْغَائِبِينَ" کیا وہ غائب ہے؟ اہل علم غور فرمائیں کہ معانی منقولہ کے اعتبار سے کیا اللہ تعالیٰ پر لفظ حاضر کا اطلاق ممکن ہے؟ نہیں اور ہرگز نہیں۔ تعالیٰ اللہ عن ذلك علواً کبیراً ۱۲ منہ



حاضر کے منقول ہوئے اللہ تعالیٰ ان سب سے منزہ و مبرا ہے۔ قرآن کریم شاہد ہے کہ اللہ تعالیٰ حواس اور نگاہوں کے ادراک سے بھی بلند و بالا ہے۔  
دیکھئے قرآن مجید میں ہے۔

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ  
الْخَبِيرُ ۝

ترجمہ: آنکھیں اس کا ادراک نہیں کر سکتیں وہ تمام آنکھوں کا ادراک فرماتا ہے اور وہ لطیف و خبیر ہے۔

حاضر کے بعد لفظ ”ناظر“ کے معنی کی تحقیق سینے۔ مختار الصحاح (۱) میں ہے آنکھ کے ڈیلے کی سیاہی کو جس میں آنکھ کا قتل ہوتا ہے، ناظر کہتے ہیں اور کبھی آنکھ کو ناظرہ کہا جاتا ہے۔

ناظر کا ماخذ نظر ہے۔ مفردات راغب، مختار الصحاح، منجد اور صراح میں نظر کے حسب ذیل معنی (۲) منقول ہیں۔

کسی امر میں تدبیر اور تفکر کرنا، کسی چیز کا اندازہ کرنا، آنکھ کے ساتھ کسی چیز

(۱) مختار الصحاح ص ۲۹۱ و الناظر فی المقلة السواد والا صغر الذی فیہ انسان العین  
وقد یقال للعین الناظرة ۱۲

(۲) مفردات راغب ص ۵۱ النظر تغليب البصر والبصيرة لا دراک الشی ورؤیتہ  
وقدیر ادبہ التامل والفحص وقدیر ادبہ المعرفة الحاصلة بعد الفحص و  
هو الرؤية مختار الصحاح ص ۲۹۱ والنظر والنظران بفتححتین تامل الشی بالعین منجس  
۸۹ نظر ينظر نظراً ومنظراً ومنظرة وتنظراً ونظرانا والیہ ابصره وتامله بعینه،  
نظر نظراً فی الامر تدبره وفکر فیہ یقدره ویقیه الشی. صراح مطبوعہ مجیدی کانیپور ص  
۲۱۴ نظر نظر بفتححتین نظران مکرر یستن در چیز سے تامل یقال نظرت الی الشی ۱۲



میں غور و تامل کرنا اور کسی چیز کا ادراک کرنے یا اسے دیکھنے کی غرض سے بصر و بصیرت کو پھیرنا۔ اس کے علاوہ نظر سے کبھی تامل و تلاش کے معنی بھی مراد لئے جاتے ہیں اور کبھی اس سے وہ معرفت اور رویت مراد ہوتی ہے جو تلاش کے بعد حاصل ہو۔

امام راغب اصفہانی (۱) فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اپنے بندوں کی طرف نظر فرمانے کے معنی دیکھنا نہیں بلکہ صرف یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر احسان فرماتا ہے اور انہیں اپنی نعمتیں پہنچاتا ہے۔ جیسا کہ قرآن کریم میں ارشاد فرمایا

وَلَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط

ترجمہ: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کفار سے کلام نہ فرمائے گا اور نہ ان کی طرف دیکھے گا۔

مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن کافروں پر اللہ تعالیٰ کا کوئی انعام و احسان نہ ہوگا۔

تفسیر روح المعانی (۲) میں اسی آیہ کریمہ کی تفسیر میں ہے ”لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ“ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ”کفار“ پر مہربانی اور رحم نہیں فرمائے گا۔ اس کے بعد صاحب تفسیر (۳) فرماتے ہیں کہ جس کے حق میں لفظ ”نظر“ کا استعمال جائز نہیں (جیسا کہ اللہ تعالیٰ) اس کے لئے اگر یہ لفظ کبھی استعمال ہوا ہے تو وہ اپنے اصلی معنی سے مجرد ہے اور صرف احسان کے معنی میں ہے۔

(۱) مفردات امام راغب ص ۵۱۷ ونظر اللہ تعالیٰ الی عبادہ وهو احسانہ الیہم و افاضتہ نعمہ علیہم قال وَلَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۱۲۔

(۲) روح المعانی ص ۱۸۰ تحت آیہ کریمہ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمُ الْآیۃ اِی لَا یعطف علیہم وَلَا یرحمہم ۱۲

(۳) ثم جاء فی من لا یجوز علیہ النظر معبود المعنی الاحسان ۱۲



لغت حدیث کی مشہور کتاب مجمع بحار الانوار (۱) میں ہے کہ حدیث پاک  
 ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صَوْرَتِكُمْ“ الیٰ اخر الحدیث میں نظر کے معنی دیکھنا نہیں  
 بلکہ یہاں پسندیدگی رحمت اور مہربانی مراد ہے۔ اس کے بعد صاحب بحار الانوار  
 فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نظر کے یہ معنی ہیں کہ وہ اپنے بندوں کو ان کے اعمال کا بدلہ  
 دیتا ہے اور ان کا محاسبہ فرماتا ہے۔

اس روشن اور مدلل بیان کو پڑھ کر ہمارے ناظرین کرام نے اچھی طرح سمجھ  
 لیا ہوگا کہ ان دونوں لفظوں کے اصلی اور حقیقی معنی اللہ تعالیٰ کے شایان شان نہیں بلکہ  
 ان معانی سے اللہ تعالیٰ کا پاک ہونا یقینی امر ہے۔

اس کے بعد یہ حقیقت خود بخود واضح ہو جاتی ہے کہ جب حاضر و ناظر کے  
 اصلی معنی سے اللہ تعالیٰ کا پاک ہونا واجب ہے تو ان لفظوں کا اطلاق بغیر تاویل کے  
 ذات باری تعالیٰ پر کیوں کر ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ میں  
 حاضر و ناظر کوئی نام نہیں اور قرآن و حدیث میں کسی جگہ حاضر و ناظر کا لفظ ذات باری  
 تعالیٰ کے لئے وارد نہیں ہوا نہ سلف صالحین نے اللہ تعالیٰ کے لئے یہ لفظ بولا۔ کوئی شخص  
 قیامت تک ثابت نہیں کر سکتا کہ صحابہ کرام یا تابعین یا آئمہ مجتہدین نے کبھی اللہ تعالیٰ  
 کے لئے حاضر و ناظر کا لفظ استعمال کیا ہو۔

اور اسی لئے متاخرین کے زمانہ میں بعض لوگوں نے اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر  
 کہنا شروع کیا تو اس دور کے علماء نے اس پر انکار کیا بلکہ بعض علماء نے اس اطلاق کو  
 کفر قرار دے دیا۔ بالآخر یہ مسئلہ (کہ اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہنا کفر ہے یا نہیں)  
 جمہور علماء کے سامنے پیش ہوا تو انہوں نے یہ فیصلہ کیا کہ چونکہ اس میں تاویل ہو سکتی

(۱) مجمع بحار الانوار، ج ۳ ص ۳۶۹، ان اللہ تعالیٰ لا ینظر الیٰ صوۃ کم الحدیث النظر هنا

الاختیار و الرحمة و العطف ۱۲، نظر اللہ مجازاتہ و محاسبہ



ہے اس لئے یہ اطلاق کفر نہیں اور تاویل یہی کی "حضور" کو مجازاً علم کے معنی میں لیا جائے اور "ناظر" کے مجازی معنی رویت مراد لے لئے جائیں۔ اس تاویل کے بعد جب اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہا جائے گا تو یہ اطلاق علیم و بصیر اور عالم من یرئی کے معنی میں ہوگا۔ ملاحظہ فرمائیے درمختار اور شامی (۱)

رہا یہ سوال کہ یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ بعض علماء نے اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہنا کفر قرار دے دیا تھا تو اس کا جواب یہ ہے کہ صاحب درمختار کا "یا حاضر یا ناظر لیس بکفر" کہنا ہی اس امر کی روشن دلیل ہے کہ بعض علماء نے اس کو کفر کہا تھا ورنہ صاحب درمختار کا یہ قول بالکل لغو اور بے معنی قرار پائے گا کیوں کہ جب تک کوئی امر قابل انکار اور لائق تردید موجود نہ ہو اس وقت تک انکار اور تردید ممکن ہی نہیں! دیکھئے آج تک کسی نے یہ نہیں لکھا کہ اللہ تعالیٰ کو رحمٰن و رحیم کہنا کفر نہیں کیوں؟ محض اس لئے کہ کبھی کسی نے اللہ تعالیٰ کو رحمٰن و رحیم کہنا کفر قرار ہی نہیں دیا۔ معلوم ہوا کہ

(۱) شامی جلد ۳ ص ۳۳۷ (یا حاضر یا ناظر لیس بکفر) صاحب درمختار فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو یا حاضر یا ناظر کہنا کفر نہیں، اس پر علامہ شامی رقمطراز ہیں قوله لیس بکفر فان الحضور بمعنى العلم شائع "مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَآهُمْ" والنظر بمعنى الرؤية "أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى" فالعنى يا عالم يا من يرى بزيادة "ليس بکفر" کی وجہ یہ ہے کہ یا حاضر یا ناظر میں تاویل ہو سکتی ہے اور وہ یہ کہ "حضور" علم کے معنی میں عام طور پر مستعمل ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَآهُمْ" کوئی سرگوشی تین افراد کی نہیں ہوتی مگر اللہ تعالیٰ ان کا چوتھا ہوتا ہے معلوم ہوا کہ کوئی فرد علم الہی سے باہر نہیں ہے۔ اسی طرح یا حاضر یا عالم کے معنی میں ہو گیا اور نظر رویت کے معنی میں مستعمل ہے اور رویت اللہ تعالیٰ کیلئے ثابت ہے۔ قرآن کریم میں ہے "أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى" لہذا یا حاضر یا ناظر یا عالم یا من یرئی کے معنی میں ہوا۔ ۱۲۷



بعض علماء نے اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہنا اسی لئے کفر قرار دیا تھا کہ ان دونوں لفظوں کے لغوی معنی اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں لیکن جمہور علماء نے ان کو لغوی معنی سے پھیر کر تاویل کر لی اور تاویل کے بعد حاضر و ناظر کے طلاق کو اللہ تعالیٰ کے حق میں جائز رکھا۔ اس تحقیق سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ بغیر تاویل کے اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہنا قطعاً جائز نہیں۔

اس کے بعد یہ بات بڑی آسانی سے سمجھ میں آ سکتی ہے کہ جو لوگ رسول اکرم ﷺ کے حق میں حاضر و ناظر کے اطلاق کو کفر و شرک کہتے ہیں یا تو وہ حاضر و ناظر کے معنی نہیں سمجھتے یا انہوں نے اللہ تعالیٰ کو اپنے جیسا سمجھ لیا ہے کہ ایسے الفاظ کو اللہ تعالیٰ کے لئے خاص کرتے ہیں جن کے معنی لغوی صرف بندوں کے لائق ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے حق میں ان کا تصور بھی نہیں ہو سکتا۔ قَالَیَ اللّٰہِ الْمُشْتٰکِی۔

ممکن ہے اس مقام پر یہ اعتراض کیا جائے کہ فی زمانہ لفظ حاضر و ناظر، سمیع و بصیر اور علیم و خبیر یا بالفاظ دیگر ”عالم و من بوی“ (جاننے والا اور دیکھنے والا) کے معنی میں اللہ تعالیٰ پر اطلاق کیا جاتا ہے۔ اس لئے حضور کے حق میں اس کا استعمال انہی معنی کا وہم پیدا کرے گا۔ لہذا حضور ﷺ کو حاضر و ناظر کہنا موہم شرک ہے۔

اس کے جواب میں اگرچہ تا کہہ دینا کافی ہے کہ معترض کے ایہام شرک کی جڑیں ان ہی آیات قرآنیہ سے کٹ جاتی ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کو اپنے خاص ناموں مثلاً رؤف، رحیم، شہید وغیرہ سے موسوم کیا ہے۔ مگر مزید اطمینان کے لئے گزارش ہے کہ جس امر کو آپ ایہام شرک کی بنیاد قرار دے رہے ہیں بعینہ وہی امر قرآن مجید کی روشنی میں حضور سید عالم ﷺ کے لئے ثابت ہے۔ دیکھئے سمیع، بصیر، علیم، خبیر، عالم اور من بوی سب کا اطلاق حضور نبی کریم ﷺ کی ذات اقدس پر قرآن مجید میں موجود ہے۔ آیہ کریمہ ”اِنَّہٗ ہُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ“ پکار کو



وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کا ہے سایہ تجھ پر  
بول بالا ہے ترا ذکر ہے اونچا تیرا

الحمد للہ کہ کتاب الاجاب نافع شیخ و شاب مفید عاقل موقوف غافل

# جاء الحق و زهق الباطل

## المعروف فیصلہ مسائل

(جلد اول)

اضافات جدیدہ و ضخیمہ عجیبہ کے ساتھ  
جس میں موجودہ زمانہ کے عام مختلف فیہ مسائل کا نہایت محققانہ دلائل فیصلہ کر دیا گیا ہے

حضرت حکیم الامت مولانا مفتی الحاج احمد یار خاں صاحب ابو جہانوی بدایونی مدظلہ  
سرپرست مدرسہ غوثیہ گجرات پاکستان

باہتمام

محمد اقتدار خاں عرف مصطفیٰ میاں

ناشر: مفتی اقتدار احمد خان مالک نعیمی کتب خانہ گجرات

درجہ کی طاقت ہے تو حضور علیہ السلام میں بدرجہ اولیٰ یہ صفت ہے۔

(۲) دنیا میں پانی اور دانہ ہر جگہ موجود نہیں۔ بلکہ خاص خاص جگہ ہے۔ پانی تو کنوئیں اور تالاب و دریا وغیرہ میں ہے دانہ کھیت یا گھر وں وغیرہ میں۔ مگر ہوا اور دھوپ عالم کے گوشہ گوشہ میں ہے کہ فلاں کے نزدیک خلا محال ہے ہر جگہ ہوا ہے۔ اس لئے کہ ہوا اور روشنی کی بر وقت ہر چیز کو ضرورت ہے اور حبیب خدا علیہ السلام کی بھی ہر مخلوق الہی کو بر وقت ضرورت ہے جیسا کہ ہم روح البیان وغیرہ کے حوالے سے ثابت کر چکے تو لازم ہے کہ حضور علیہ السلام کی ہر جگہ جلوہ گری ہے۔

(۳) حضور علیہ السلام تمام عالم کی اصل ہیں۔ وَكُلُّ الْخَلْقِ مِنِّي تَؤْثِرُ اور اصل کا اپنی فرع میں مادہ کا سارے مشتقات میں ایک کا سارے عددوں میں رہنا ضروری ہے۔

ہر ایک ان سے ہے وہ ہر اک میں ہیں وہ ہیں ایک علم حساب کے بنے وہ جہاں کی وہ ہی بسند وہ نہیں جو ان سے بنا نہیں!

## دوسرا باب (۲)

### مسئلہ حاضر و ناظر پر اعتراضات کی بیانیہ

اعتراض (۱) ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا خدا کی صفت ہے عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ اَبْكُلُ شَيْءٍ فَحِيطٌ بِهَذَا غیر میں یہ صفت ماننا شرک فی الصفت ہے۔

جواب :- ہر جگہ میں حاضر و ناظر ہونا خدا کی صفت ہرگز نہیں۔ خدا سے تعالیٰ جگہ اور مکان سے پاک ہے کتب عقائد میں ہے۔ لَا يَخْرُجُ عَلَيْهِ سَرْمَاتٌ وَلَا يَشْتَعِلُ عَلَيْهِ مَكَانٌ۔ خدا پر نہ زمانہ گزرے کیونکہ زمانہ سفلی اجسام پر زمین میں نہ گزرتا ہے انہیں کی عمر موتی ہے۔ چاند سورج تارے حور و غلمان فرشتے بلکہ آسمان پر عیسیٰ علیہ السلام معراج میں حضور علیہ السلام زمانہ سے علیحدہ ہیں اور نہ کوئی جگہ خدا کو گھیرے خدا تعالیٰ حاضر ہے مگر بغیر جگہ کے اسی لئے ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ کو متشابہات سے مانا گیا ہے اور اَبْكُلُ شَيْءٍ فَحِيطٌ وغیرہ آیات میں مفسرین فرماتے ہیں عَلِمًا وَقَدْرًا یعنی اللہ کا علم اور اس کی قدرت عالم کو گھیرے ہوئے ہے۔



وہی لامکاں کے مکین جوئے سرعہ سرعہ نشین ہوئے۔  
 وہ نبی ہیں جن کے ہیں یہ مکان وہ خدا ہے جس کا مکان نہیں  
 خدا کو ہر جگہ میں ماننا بی دینی ہے۔ ہر جگہ میں ہوتا تو رسول خدا ہی کی شان ہو سکتی ہے اور اگر مان بھی  
 لیا جائے بغرض محال۔ تو بھی حضور علیہ السلام کی یہ صفت عطائی۔ حادث مخلوق قبضہ الہی میں ہے  
 اور خدا کی یہ صفت ذاتی قدیم غیر مخلوق ہے کسی کے قبضے میں نہیں اتنے فرق ہوتے ہوئے شرک  
 کیسا؟ جیسے کہ حیوۃ سمع بصر وغیرہ فتاویٰ رشیدیہ جلد اول کتاب البدعات صفحہ ۹۱ میں ہے: "خبر  
 دو عالم علیہ السلام کو مولود میں حاضر جانا بھی غیر ثابت ہے اگر باعلام اللہ تعالیٰ جانتا ہے تو شرک  
 نہیں در نہ شرک ہے۔" یہ ہی مضمون براہین قاطعہ صفحہ ۲۲ میں ہے مولوی رشید احمد صاحب رجب پوری فرماتا  
 کہ غیر خدا کو ہر جگہ حاضر و ناظر جانا بہ عطا الہی شرک نہیں اگر کوئی کہے کہ اس سے لازم آتا ہے کہ خالقیت  
 واجب قدم وغیرہ دیگر صفات الہیہ بھی غیر رسول کو عطائی مان لوارہ حضور کو خالق واجب قدیم کہا کر دے اس کا  
 جواب یہ ہے کہ چار صفات قابل عطا نہیں کہ ان پر لاویت کا مدار ہے، وجوب، قدیم، خلق، نہ مرنا دیگر صفات  
 کی تجلی محکومات میں بھی ہو سکتی ہے۔ جیسے سمع بصر حیات وغیرہ مگر ان میں بھی بڑا فرق ہوگا رب کی یہ صفات  
 ذاتی، واجب، نہ شے والی اور مخلوق کی عطائی، ممکن، فانی ہے

جو ہوتی خدائی بھی دینے کے قابل خدا بن کے آتا وہ بس خدا خدا  
 اعتراف (۲) قرآن کریم نے فرمایا۔ وَمَا كُنْتُمْ  
 لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ۔  
 آپ ان کے پاس نہ تھے جبکہ انہوں نے اپنے قلم پانی میں ڈال رہے تھے۔

حضرت مریم کے حاصل کرنے کے لیے۔  
 وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ۔  
 وَمَا كُنْتُمْ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى  
 مُوسَى۔  
 آپ ان کے پاس نہ تھے جبکہ انہوں نے اپنے قلم پانی میں ڈال رہے تھے۔  
 آپ مغربی کنارہ میں نہ تھے جبکہ ہم نے حضرت موسیٰ  
 کی طرف حکم بھیجا۔

وَمَا كُنْتُمْ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ نَادَيْنَا۔  
 ان آیات سے معلوم ہوا کہ گذشتہ زمانہ میں جبریل مذکورہ واقعات ہوئے اس وقت آپ وہاں موجود نہ  
 تھے صاف ظاہر ہوا کہ حضور علیہ السلام ہر جگہ حاضر و ناظر نہیں۔

مجلس مولانا محمد رفیع الدین صاحب قیود و کتابت  
دریں شہر

# نور الفیاض

بذکر المحبوب

مجلس مولانا محمد رفیع الدین

در بیان مناقب و صفات مولانا محمد رفیع الدین

۱۲۹۰

۱۳۹۰

۱۳۹۰

۱۳۹۰

و در بیان مناقب و صفات مولانا محمد رفیع الدین

شعبہ احکام و اوقاف



حضورِ عیدِ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصافِ حمیدہ کمالاتِ حبیبہ  
اور سیرتِ طیبہ

# نُورُ الْقُلُوبِ

## بِذِكْرِ الْمَحْبُوبِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

امامِ اشکینیہ مولانا شاہ نقی علی خاں بریلوی قدس سرہ

۱۲۲۶ھ ————— ۱۲۹۶ھ

۱۸۳۰ء ————— ۱۸۸۰ء

والد ماجد امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ

شبیر پور انڈیا • اربو بازار لاہور

حمد ستوت کتب محفوظ ہیں اگر کسی شخص نے اس کی فوٹو کاپی لی تو اس کے خلاف  
مطبوعات ایکٹ کے تحت قانون کاروائی کی جائیگی۔

کتاب	سرور القلوب فی ذکر المحبوب
تصنیف	امام المتکلمین مولانا شاہ نقی علی خاں ہری پوری قدس سرہ
کتابت	محمد نعیم - حضرت کیلیا نوالہ - گوبرا نوالہ
پربندی و اصلاح رسم الخط	جناب فدا حسین نذا، مدیر مہر و ماہ، لاہور
مصحح	مولانا الحاج محمد منشا تالیش - قصوری
پیش لفظ	محمد عبدالحکیم شرف قادری
اشاعت بارہوم	۱۹۱۸ء مطبع نوکشور، لکھنؤ
اشاعت بارہوم	۱۴۰۵ھ / ۱۹۸۵ء
تعداد	گیارہ سو (۱۱۰۰)
ناشر	طیسیر برادرزہ - اردو بازار اسلام آباد
قیمت	
مطبع	رومی پبلیکیشنز اینڈ پرنٹرز ریتی گن روڈ لاہور



بڑے بڑے دلاور اس راہ میں بید کی طرح کاہنٹے ہیں تیری کیا حقیقت جو اپنی  
موجبات و متعلقات پر سر ملاتا ہے۔ اور اس حرکت کو کمال سمجھتا ہے آدمی مرفح اور  
سجادہ اور طلاعات سے موفی نہیں ہوتا۔ مثال تیری مانند اس عورت کے ہے کہ زرہ اور  
خود اپنے ہتھیار لگائے میدان میں کھڑی ہے۔ اور نہیں جانتی کہ مردان کا وقت گزار  
کیا کرتے ہیں۔

رنگے کپڑے جو تم نے تو ہوا کیا  
بنے جو گئی نہ لیکن جو گ سیکھا

کاش اپنی حقیقت جانتا کہ کون ہے کہاں سے آیا، کس لیے آیا کہاں جائے  
گا کیسے جائے گا دباؤ کیا ہو گا؟ تو ایسا دعویٰ نہ کرتا اس لیے کہتے ہیں کہ تکبر اور عجب  
جہل سے ناشی علم کے متناقض ہے۔ اور علم پر اڑنا جہل مرکب جنہیں علم دین کی کیفیت حاصل  
ہوئی اپنے علم و عمل کو محض خدا کی عنایت سے سمجھتے ہیں نہ استعداد نفس سے۔ بلکہ اس سرکش  
کو سخت پکڑتے اور ہر وقت طاعت کرتے ہیں۔ ہر چند نفس اصل خلقت میں خیر سے متنفر اور  
شر کی طرف راغب ہے۔ مگر تدبیر سے راہ پر آسکتا ہے۔ اچھ جس کام میں بہت فائدہ  
سمجھتا ہے اس کے لیے عموماً ہی تکلیف گوارا کرتا ہے۔ اور جب آئینہ علم و نصیحت کا اس  
کے سامنے دکھا جاتا ہے جہل و غفلت سے نجات پاتا ہے۔

وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ أَيْ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ

پس تو بھی اپنے نفس کی تہذیب و تادیب کی طرف متوجہ ہو اور اس سے کہہ لے  
نفس! اگر سپاہی بادشاہ کا کسی کو پکڑنے آئے اور وہ کھیل میں مشغول رہے اس  
سے زیادہ احمق کون ہے؟ غور سے دیکھ کہ لشکر مردوں کا دروازہ شہر پر بیٹھا ہے۔ اور  
عہد کرتے ہیں کہ جب تک تجھے ساتھ نہ لیں گے برگزینہ اٹھیں گے اور بہشت و دوزخ خیر سے  
لیے تیار ہے۔ اور موت کا وقت معلوم نہیں ناگاہ سر پر آ جائے گی۔ اور جو سامان تیار نہ ہو گا

تو دل میں حسرت رہ جائے گی۔ اے نفس رات دن گناہ کرتا ہے اگر خدا کو حاضر ناظر نہیں سمجھتا تو محض جاہل ہے۔ اور سمجھتا ہے تو بڑا بے حیا ہے اور بے شرم کہ اس کے سامنے ایسی حرکت کرتا ہے۔ اے نفس! اگر تیرا غلام یا نوکر تیری نافرمانی کرے تو کبھی تدرنا گوارہ ہوتا ہے۔ اور تو اپنے آقا کی نافرمانی کرتا ہے اور اس کے غضب سے نہیں ڈرتا کیا اس کے عذاب کی تجھے طاقت ہے۔ ذرا چراغ پرانگی رکھ یا دھوپ میں بیٹھ کر غور کر کہ تحمل دوزخ کی آگ کا ہو سکے گا۔ یا نہیں۔

اے نفس! طیب کے کہنے سے سب خواہشیں ترک کر دیتا ہے۔ اور فقیری کے خوف سے تحصیل معاش میں ہزار رنج و تکلیف اٹھاتا ہے۔ کیا تیرے نزدیک دوزخ بیماری اور دنیا کی محتاجی سے زیادہ ہمت نہیں؟ اے نفس! اگر تو خدا کی تقسیم پر راضی ہے۔ تو قناعت کر اور جو راضی نہیں تو اس کا رزق مت لے اور رازق ڈھونڈھ اگر ڈھونڈھ سکے۔ اے نفس! خدا جس بات سے منع کرے مت کر اور جو حکم دے بجالا ورنہ اس کے ملک سے نکل جا۔ اگر نکل سکے۔ اس کے ملک میں رہنا اور اس کی نافرمانی کرنا بڑی نادانی ہے اے نفس! گناہ سب سے چپا کر کرتا ہے اگر کوئی تیری پیٹھ کے پیچھے ٹکھا جھے تو برگزینہ سے مباشرت اور چوری نہ ہو سکے۔ اور غور سے دیکھ ان درختوں کو کون بلاتا ہے؟ اور تو کس کے سامنے گناہ کرتا ہے اے نفس! اگر تو سمجھتا ہے کہ خدا نے تجھے عہد پید کیا ہے تو منکر قرآن ہے

أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ أَتَحْسَبُ  
الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى۔

اور جو یقین رکھتا ہے کہ مجھے اس عالم میں کھیتی اور سوداگری کے لیے بھیجا ہے تو عبادت میں کاہلی کیوں کرتا ہے اگر خالی ہاتھ جائے گا تو مولیٰ کو کیا منہ دکھائے گا اے نفس بدون ہمت تو دو حرف سیکھ کر ایسا مغرور ہوا کہ دونوں عالم میں نہیں ساما۔ دستار خواہی



بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْحَقُّ يَظْهَرُ مِنْ مَعْنَى وَ مِنْ كَلِمِ  
وَالْجَنُّ تَهْتَفُ وَ الْأَنْوَارُ سَاطِعَةٌ

عقائد و معمولات اہلسنت خصوصاً میلاد و فاتحہ وغیرہ کے موضوع پر لکھی گئی اپنی نوعیت کی واحد کتاب

# انوار ساطعہ

در بیان

## مولود و فاتحہ

تصنیف و تہذیب

محقق دوران مفتی زماں حضرت علامہ مولانا حافظ محمد عبد الباقی سہارن پوری [۱۳۱۸ھ ۱۹۰۰ء]  
خلیفہ: حضرت مولانا حاجی محمد امداد اللہ مہاجر کی - ۱۳۱۷ھ ۱۸۹۹ء - سیما، لہندہ و ارضوان

تسہیل و تحلیل، تعریج و تحقیق

محمد افروز قادری چچیا کوٹی

پروفیسر: دلائل یوسفی - کپ ناؤن - جنوبی افریقہ

تقسیم کار: ادارہ فروغ اسلام، چریاکوٹ، ستو، پریس، انڈیا

## تفصیلات

- نام کتاب : انوارِ سلطہ در بیان مولود و وفاتہ
- تصنیف لطیف : حضرت مولانا محمد عبد الباقی بیدل رام پوری سہارن پوری - ۱۳۱۸ھ -
- تسہیل و تجدید، تحریر و تحقیق : مولانا محمد افروز قادری ثنائی چہ یا کوٹی - ثانی -
- پروفیسر: دلاس یونیورسٹی، کیپ ماؤن، ساؤتھ افریقہ
- ایڈیٹر: چہ اٹھ اردو ماہنامہ اردو میگزین، ساؤتھ افریقہ
- afrozqadri@gmail.com
- تقریب و صحیح : حضرت علامہ محمد عبد الباقی ثنائی قادری - دامت برکاتہم اقدسہ -
- تقدیم و تحفہ : رکن: الجمع الاسلامی، ملت نگر، مبارک پور، اعظم ٹرڈھ -
- تقدیم و تحفہ : حضرت علامہ مولانا نعیم احمد مصباحی - مدظلہ العالی -
- مصدقین و مقررین : استاذ: الجامعہ الاشرافیہ مبارک پور، اعظم ٹرڈھ، یو پی -
- مصدقین و مقررین : شیخ المشائخ حضرت مولانا حاجی امداد اللہ مہتابہ کی، پایہ حریم حضرت
- مولانا رحمت اللہ کیرانوی، اعلیٰ حضرت امام احمد رضا صاحب دہلوی،
- ادیب اعظم مولانا محمد فاروق عباسی چہ یا کوٹی وغیرہ - رحمہم اللہ تعالیٰ -
- سن تصنیف و طبع اول: ۱۳۰۲ھ/۱۸۸۳ء
- نظر ثانی از مصنف و طبع دوم: ۱۳۰۶ھ/۱۸۸۸ء
- طبع سوم: مطبع نعیمی، مراد آباد
- طبع چہارم: جمادی الاولیٰ: ۱۳۲۸ھ/ جون ۲۰۰۷ء (منجانب: طلبہ جامعہ اشرافیہ)
- طبع پنجم: شوال: ۱۳۲۸ھ/ اکتوبر ۲۰۰۷ء (الجمع الاسلامی، ملت نگر مبارک پور)
- طبع ششم: ربیع الاول: ۱۳۳۱ھ/ اپریل ۲۰۱۰ء (ادارہ فروغ اسلام، چہ یا کوٹی)
- صفحات: پانچ سو چھیانوے (۵۹۶)
- قیمت: روپے
- ناشر:



## لمعہ سابعہ :

اعتسوا من این اعتراض کہ محفل میلاد شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت مخاطب حاضر کے اشعار پڑھے جاتے ہیں حالاں کہ آپ نظر سے غائب ہیں اور یہ شرع میں جائز نہیں بلکہ کفر ہے۔

جواب یہ بات تو معلوم ہے کہ عالم الغیب بالذات تو وہی ایک جل جلالہ کی ذات ہے۔ زمین و آسمان میں کوئی نہیں جو اللہ کے الہام و کشف کر دینے کے بغیر خود بخود یقینی طور پر امور غیبیہ کو جان لے، نیز یہ بھی کہ کوئی ایسا نہیں جو عرش سے لے کر تحت الثریٰ تک ہر مکان، ہر زمان اور ہر آن میں اللہ تعالیٰ کی طرح حاضر و ناظر ہو۔ لیکن یہ معلوم نہیں کہ ان لوگوں پر کون سی کتاب نازل ہوئی ہے جس میں یہ الفاظ لکھے ہیں کہ غائب کی نسبت حاضر کے الفاظ بولنے کفر ہیں۔ ہم اس سلسلہ میں خاص جزئیہ پیش کرتے ہیں۔

تسطانی وزیر قانی وغیرہ محدثین لکھتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں ہے :

وَمِمَّا أَنْ الْمَصْلِي بِمُخَاطَبِهِ بِقَوْلِهِ : السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ ، وَ الصَّلَاةُ

صَحِيحَةٌ وَ لَا بِمُخَاطَبِ غَيْرِهِ

اس عبارت سے ثابت ہوا کہ نمازی میں نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کرتا ہے اور تشہید کی حالت میں حاضر کا لفظ بولتا ہے : السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ یعنی اے نبی محترم! آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت و برکت۔ اور ایسا خطاب کرنا نماز میں صحیح ہے جب کہ دوسرے کو نماز میں خطاب نہیں کیا جاسکتا اور اگر کرے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اجماعی۔

بعض آدمی یہ کہتے ہیں کہ یہ تو قصہ معراج کی نقل نکالتے ہیں حالاں کہ اس میں حضرت کا خطاب مراد نہیں تو ان کا قول اس عبارت سے رد ہو گیا کیوں کہ اس میں مخاطبہ لفظ صریح موجود ہے۔ علاوہ ازیں شامی نے بھی رد کیا ہے :

لَا يَقْصِدُ الْإِخْبَارَ وَ الْحِكَايَةَ عَمَّا وَقَعَ فِي الْمَعْرَاجِ

یعنی وہ اپنی نماز میں معراج کے اندر بیٹے واقعہ کی حکایت کرنے اور خبر دینے کا قصد

شرف التفسیر

# تفسیر نعیمی

مصنف: امیر خاں نعیمی

ALAMAZAN NETWORK  
اعلام حضرت امین و رکت  
www.alamazanetwork.org



اَشْرَفُ التَّفَاسِيْرِ  
تَفْسِيْرِي

مُصَنَّف

حکیم الامت مفتی احمد یار خاں نعیمی مؤلف

مکتبہ اسلامیہ

۴۰ اردو بازار \* لاہور

نام کتاب	_____	تفسیر نعیمی (پارہ اول)
مصنف	_____	حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ
تقدیر صفحات	_____	720
کمپوزنگ	_____	لیزر کمپوزنگ مین 'شار سائنس مارکیٹ'
	_____	مکیہ اہل والا 'آبکاری روڈ' 'نوا مارگلی' لاہور
پرتر	_____	
ناشر	_____	مکتبہ اسلامیہ

غزنی شریعت مسجد میاں مارکیٹ 38 - دروازہ اول ہور

Ph: 7334891



ہے تو خدا کے سوا انہیں کو اپنا شفیع جانتے ہیں کہ اس دن صلاحت و لیاقت اس کے خلاف ہے۔ جو حق لوگ لویاۃ اللہ اور نبیوں کی نذر نیاز اس لئے کرتے ہیں کہ یہ لوگ قیامت کے دن ان کے ہم آئیں یہ عقیدہ بالکل مشرکانہ عقیدہ ہے۔ جواب: صفات اور عبادت کی صلاحت و لیاقت حق تعالیٰ کے مالک ہونے کے بالکل خلاف نہیں۔ انبیاء کرام لویاۃ اللہ اور علماء اس لئے صفات نہ کریں گے کہ وہ اس دن کے حقیقی مالک ہیں بلکہ اس لئے کہ وہ مالک حقیقی کے برابر ہیں ان کی ہاتھوں سے جاتی ہے۔ اگر وہ مالک حقیقی ہوتے تو صفات کے کیا سنی؟ وہ خود بخود دیتے دنیا میں بھی ہر چیز کا مالک ہر وہ گدھی ہے جس میں بھی بڑے مالکوں کی ہڈیوں میں صفات (سلاطین) سے کام چلتا ہے ان شاء اللہ صفات کی پوری بحث آیت الکرسی کے تحت کی جائے گی اور ہم نے اپنی کتاب "شن صحیبا الرحمن" میں بھی اس پر کافی روشنی ڈال دی ہے۔

## اِنَّكَ نَعْبُدُ

تجھ ہی کو      پڑھتے ہیں ہم  
ہم تجھ ہی کو      پوجتے ہیں

تعلق: اس آیت کا تعلق گزشتہ آیتوں سے چند طرح ہے لولا اس طرح کہ شروع سے اب تک حق تعالیٰ نے اپنے صفات اور جہادی اور ملکیت کا ذکر فرمایا۔ اس سے مقصود تھا کہ اللہ کی تخلیق اس کی صفات کی طرف رغبت کرے۔ کیونکہ انسان کی وجہ سے انسان صفات کی طرف رغبت کرتا ہے اور خوف اور سے طاعت سرسبز ہوتا ہے۔ لہذا اہم ہو کہ تم کو اہلک نعبدو کہ اب تک عبادت کی دلائل تھیں۔ اب عبادت کا ضریح حکم فرمایا۔ دوسرے اس طرح کہ حق تعالیٰ نے اس سے اپنے پانچ نام بیان فرمائے اللہ رب الرحمن رحیم اور مالک کو بیان فرمایا۔ لہذا اہم تسمیہ اللہ ہیں۔ پھر تم کو پلا اللہ اہم رب ہیں تم نے کلمہ کہے ہم نے چھپائے ہیں ہم رحمن ہیں تم نے تو پہ کی ہم نے مغفرت فرمائی اللہ اہم رحیم ہیں۔ تمہارے ہمنام میں ہو اور جزا اور سزا کا کون بھی آنے والا ہے۔ لہذا اہم مالک ہیں پس اے بندے تو ہماری عبادت کو اور عبادت کا مستحق وہی ہے جس میں یہ صفات ہوں۔ لہذا یہ کہو کہ اے اللہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں۔ تیسرے اس طرح کہ انسان کے ذہن میں حل ہیں۔ گزرے ہوئے موجود اور آنے والے اور تینوں حالتوں میں انسان رب کا محتاج کیونکہ جب موجود نہ تھا تو اس نے موجود کیا۔ جب کلمہ کے قتل نہ تھا اس نے رزق دیا۔ اس کو لفظ اللہ اور رب نے بیان کیا پھر موجود حالت میں ہر بر آن ہر طرح رب کے محتاج اس کا ذکر رحمن رحیم میں فرمایا۔ اور پھر آئندہ قبر اور حشر میں رب ہی کے محتاج اس کو بیان کیا "مالک یوم الدین" نے تو ان آیات نے چھرا کہ اے انسان تو ہر حالت میں رب کا محتاج ہے اب فرمایا گیا کہ جس کے کرم کی فتح کو ہر وقت ضرورت تھی اور رہے گی۔ تو اسی کی عبادت بھی کر۔

تفسیر: علماء کرام طے کرتے ہیں کہ اس آیت میں کلام کی روش چند طرح بدل گئی۔ لولا یہ کہ اب تک خدا کا ذکر اس کے ناموں سے تھا۔ اب اس کو خطاب کیا گیا۔ دوسرے اب تک اللہ ہی کا ذکر تھا اس آیت میں بندے کا بھی ذکر کیا گیا تیسرے اب تک رب تعالیٰ کی ہی صفات کا ذکر تھا اب بندے کی صفات کا ذکر فرمایا۔ لیکن اس طرح کہ اہلک پلے اور نعبدو بعد میں اہلک کو اس لئے پہلے رکھا تاکہ اس میں حصر کے معنی پیدا ہو جائیں۔ یعنی ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں۔ نیز حق تعالیٰ ہم ہمیشہ سے

موجود۔ ہم حادث بعد میں پیدا ہونے والے جو پہلے سے ہو اس کو کرپہلے۔ جو بعد میں ہو اس کو کر بعد میں نیز اس میں اس بات کی تعلیم ہے کہ جب انسان اپنا بھی لور رب کا بھی ذکر کرے تو رب کو کرپہلے کرے نیز اس میں اشارہ اس جانب ہے کہ عہدت کرنے والے کی نیت خالص رب کو راضی کرنے کی ہونے کہ دنیا کے دکھانے کی کیونکہ جو شخص ریا سے عہدت کرتا ہے۔ وہ خدا کا عہد نہیں بلکہ اس کا عہد ہے جس کو دکھا رہا ہے میں نے ایک بزرگ کو دیکھا کہ جب وہ نماز میں کھڑے ہوتے تو بہت دوتے تھے۔ میں نے رونے کی وجہ دریافت کی۔ فرماتے گئے مجھے خبر نہیں کہ میں نماز پڑھنے میں سچا ہوں یا جھوٹا۔ کہ زبان سے تو کہہ رہا ہوں اما ک نعبد اگر میرے قلب میں ذرہ بھر ریا ہوئی تو خدا کا حکم ہو گا کہ تو جھوٹا ہے۔ ارے کجفت مجھ میں کھڑے ہو کر نماز کی حالت میں میرے سامنے ہاتھ پائے کر مجھ سے جھوٹ بول رہا ہے کہ زبان سے کہتا ہے اما ک نعبد (ہم تجھ ہی کو پوجتے ہیں) لور دل میں کسی لور کی پوجا کر رہا ہے۔ لہذا تعالیٰ ہم سب کو اس قول میں سچا کرے آمین۔ خطاب کا سینہ اس لئے لایا گیا تاکہ بعد اس وقت اپنے رب کو حاضر ناظر جانے کہ گویا میں اس کو دیکھ رہا ہوں یا وہ مجھے دیکھ رہا ہے۔ اس لئے میں عرض کر رہا ہوں کہ اما ک نعبد گویا کہ نمازی نماز شروع کرتے وقت رب سے عتاب تھا۔ لور اب خدا کی صفیں بیان کرنے کی برکت سے ہمارے گھر میں اس طرح حاضر ہو گیا کہ اس کو دیکھ رہا ہے لور اس سے کلام کر رہا ہے نیز اب تک خدا کی صفوں ہی کلیان تھا۔ لور اب عرض و محروض ہے صفوں کلیان عتاب کے صف سے اچھا ہوتا ہے۔ لور عرض و محروض حاضر کے صف سے۔ (نوٹ ضروری) نماز میں کسی کو خطاب کر کے کلام کرنا جائز نہیں۔ اگر کوئی ایسا کرے تو نماز باطل رہے گی۔ سو اللہ کے لور اللہ کے محبوب علیہ السلام کے اس طرح کہ میں کہتا ہوں اما ک نعبد لور التیبات میں کہتا ہوں السلام علیک ایھا النبی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی جس طرح اللہ کو حاضر ناظر جانے اسی طرح محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو لور جس طرح رب کو راضی کرنے کی نیت کرے ایسے ہی اس کے محبوب علیہ السلام کو اسی لئے صاحب کرام نے بین حالت نماز میں حضور علیہ السلام کا لوب کیا ہے۔ (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) بعد عہد سے بتا ہے جس کے لغوی معنی ہیں (اعظاء عن) اسی لئے عام راستے کو مٹی ملو رے میں طریق معبد کہتے ہیں کیونکہ وہ ہر ایک کے لیے آتا ہے۔ (تفسیر کہیں) اصطلاح شریعت میں یا یہ عہد سے بتا ہے یا عبودۃ سے عہدت کے معنی علیہ بنام لور عبودت کے معنی عہد بنام (روح الطہران) یا تو یہ معنی ہوئے کہ ہم تیری ہی عہدت کرتے ہیں یا یہ کہ تیرے ہی بندے بنتے ہیں۔ قرآن شریف میں عہد چار معنی میں استعمال ہوا مخلوق جیسے عباد النانا اولی ماںں شعیبہ ملک جیسے من عہدکم مطیع جیسے اندہ کان عہدا شکورا ثانی اللہ جیسے اسری۔ جہہ مخلوق کا سب سے بڑا مکمل عہدت ہی ہے اس لئے کلمہ طیبہ میں عہد و رسول ہے اللہ کا بعد صحیح ہونے کے دو رکن ہیں اغیار سے خلل ہو کر یا رکاشانہ ہو۔ اس کی فرماں برداری میں لذت محسوس کرے ایک شرط ہے کہ اللہ کے پیاروں سے دلی محبت رکھے عالموں سے علم کاتبوں سے کتابت شاموں سے شعر ملتے ہیں بندوں کی محبت سے بندگی ملتی ہے۔ عہدت کی اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ کسی کو خالق یا خالق کا حصہ دار بن کر اس کی اطاعت کرنا جب تک یہ نیت نہ ہو تب تک اسے عہدت نہیں کہاجائے غالب بت پرست مت کے سامنے عہد کرتا ہے لور مسلمان کعبہ کے سامنے وہیں بھی پھرتی ہیں لیکن وہ مشرک ہے لور ہم موحہ ہندو اپنے دیوتوں رام چند رو فیو کو ماننا ہے مسلمان نبیوں ولیوں کو پھر کیلوجہ کہ وہ مشرک ہو گیا لور یہ موحہ رہا۔ فرق یہی ہے کہ وہ انیس الوہیت میں حصہ دار بناتا ہے ہم ان کو اللہ کا خاص بندہ مانتے ہیں۔ ہر حال عہدت ہی قسم کی ہے۔ نماز روزہ حج زکوٰۃ بلکہ یوں سمجھو کہ جو جائز کام بھی رب کو راضی کرنے کی نیت سے

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله



مکمل ہدیہ  
مکمل ہدیہ  
مکمل ہدیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

دہزاروں مسائل کی معلومات کا خزانہ

# جَامِعُ الْفَتَاوَى

حصہ اول — تا — ہشتم

افادات مجدد اسلام شاہ احمد رضا خان صاحب بریلوی قدس سرہ  
حجۃ الاسلام حضرت شاہ حامد رضا خان صاحب بریلوی قدس سرہ  
صدر الافاضل حضرت مولانا سید نعیم الدین صاحب مراد آبادی قدس سرہ  
مناظر اسلام حضرت مولانا نظام الدین صاحب ملتان رحمتہ اللہ علیہ

مَرْتَبَةً

مولانا محمد اسلم علوی قادری رضوی  
۸۰/۷  
الکتاب

سُنی دارالاشاعت علویہ رضویہ ڈبکٹ روڈ لاہور

بار اول	۱۹۶۰ء - ۱۳۹۰ھ
تعداد	ایک ہزار
ناشر	سنی دارالاشاعت علیہ رضویہ دہلی
مطبوعہ	دین محمدی پریس لاہور
کتابت	غلام سرور قادری رضوی
قیمت	سفید کاغذ ۱۴ روپے - نیوز پیپر ۲۰ روپے

طرح پر صدائیں کرتے ہیں۔

نیمہ جانب کو تش گذر کن      بگو آن نازنین شمشاد مارا  
بہ تشریف قدوم موازنائے      مشرف کن خراب آباد مارا  
کہ بے پابوس تو اسباب شادی      نشاند خاطر ماس شاد مارا

اور فقیر کو یہ بات تجربہ و مشاہدہ اور اس فرقہ ظاہر پرست کے پنج چند سال رہنے سے معلوم ہو چکی ہے کہ بوجہ ناپختگی نے مرشد کامل کے اس ذوق و نعمت حقیقی سے محروم و محجوب رہ جاتے ہیں اور ہم حجاب عداوت و سبیل پر فتویٰ کفر و نفاق کے بوجہ حسد و عداوت کے لگانے لگ جاتے ہیں۔

ایکہ در عشقم لامنت میکنی معذور دار      گزرا انصاف باشد عذر مہدی مذکور  
اور در فرقہ ظاہریہ گویا اس آیت کریمہ کی طرف جو مشیت نمود خروار تحریر کی جاتی ہے ملاحظہ کریں وَمَا تَقْصُمُوا إِلَیْهِمْ  
آخْتَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ اِنَّ بَلَاءَیْسَ کہ دولت مند بنانا اور فضل کرنا گیس کا کام ہوتا ہے۔  
اور حقیقیان نے شرک کے معنی یہ کہتے ہیں کہ اہل بیت باری میں کسی کو شریک قرار دیا جائے جیسے کہ نجوی کا  
عقیدہ ہے یا کسی کو مستحق عبادت قرار دیا جائے۔ جیسے کہ مبت پرست بتوں کو قرار دیتے ہیں۔ پس اس عبارت سے  
واضح ہوا کہ شرک کا مدار صرف کثرت و تعدد پر ہوا کرتا ہے۔ کیونکہ تو چند صرف و حلافت پر محدود و منحصر ہے اور علاوہ اسکے  
یہ کہتا ان کا کہ وہ ہمارے جیسا بشر تھا لغو بالہ بزرگ ہرگز نہیں۔ یہ چہ نسبت خاک را با عالم پاک

حدیث کثرت کا خدیگم یعنی فرمایا آپ نے کہ میں تم سے کسی ایک کی طرح نہیں ہوں۔ اور فرمایا اَیُّکُم مِثْلُیْ تَم سے  
کون مجھ سا ہے اور فرمایا اِنِّیْ اَنْبِیْتُ رَقی۔ یعنی میں اپنے خداوند کریم کے پاس رات کاٹتا ہوں۔ اور فرمایا یَطْعَمُنِیْ  
وَلَیْسَ یَغْنِیْ۔ یعنی مجھے میرا پروردگار کھلاتا اور پلاتا ہے۔ اور فرمایا آپ نے نِیْ مَعَ اللَّهِ وَتَنْتَ لَا تَسْجُدُ لَیْسَ۔ ملک مقرب  
یعنی واسطے میرے اللہ کے ساتھ ایک وقت ہے کہ نہیں گنجائش کرنا ہمیں فرشتہ مقرب۔ نقل از بحر الاسرار صفحہ ۶۱  
و مشکوٰۃ اور علاوہ ان دلائل کے قرآن مجید میں کہیں تو اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کو مَآذًا مَّ تَبَعًا فرمایا اور کہیں وَتَنْتَ یَا عِیْسٰی  
یعنی میری آنکھوں میں ہے۔ اور کہیں تَا کُتِّیْ اَوْ اَنْفِیْ کا قرب فرمایا اللہ یہ باتیں جولوگوں کے لئے کہاں۔

سوال: ونبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بوقت ورود شریف یا تشہد پڑھنے کے سامنے سجدنا جائز ہے یا نہیں۔ جواب: آپ کی ذات  
الہیہ و ذات میں سامنے ہوتے ہیں یا نہیں۔ مولوی محمد تقی خیر مفقہ ساکن میر انوائی علاقہ لاہور وغیرہ فرقہ نجدیہ بھی اسکو شرک  
و کفر سمجھتے۔ یہ کیونکر ہے۔ جواب: وواجب لیکھا۔  
والسائل حمید ری پیرانہ ساکن زیروال،





یہ قرآن وحدیث کی تمام عمریت پرستی پر نثار کر دیتے ہیں خسرو الدینیا والدین ذلک  
 هو الخسران المبین والعیاذ باللہ رب العالمین (وہ دنیا و دین دونوں میں خسارے  
 میں ہے اور یہی واضح گمانا ہے اور پناہ اللہ رب العالمین کی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

### نوٹ

جلد چہارم ختم ہوئی، عنوان کتاب السیر جاری ہے  
 پندرہویں جلد بھی ان شاء اللہ مسیر پر مشتمل ہوگی۔

## الجواب

(۱) غیر نبی را بر نبی تفضیل کفر است اگر فضل جزئی مراد و از نیز بے ادب و بد زبان و بد خواہ مسلمانان و برہم زن دین و ایمان ست و تجاوز از حد ظلم ست و بغض او کفر و سائرش حرام، قال تعالیٰ ومن يتعد حدّ ودا اللّٰه فقد ظلّم نفسه و بچوں من ظالم ملعونہ غیر ثابتہ و ثابتہ از پہلوئے اہل بیت کرام را تہی نیست، فضائل و مناقب آہنا نشر باید نہ آنچنانکہ در شمار زبوان و خستگان و بیچارگان باشند

کردم از عقل سوائے کہ بگو ایمان چیست عقل در گوش و دم گفت کہ ایمان اولیست و مارا بایزید و افعال و اقوال ظالمانہ و منافقانہ آن پلیہ کار سے نیست، اعاذنا اللّٰه تعالیٰ منہ و امثالہ۔

ثابت کیا جائے؟  
میں نے عقل سے پوچھا بتاؤ ایمان کیلئے  
تو عقل نے میرے دل کے کان میں کہا  
ایمان سراپا ادب ہے۔

اور ہمیں یزید پلید اور اس کے ظالمانہ افعال و اقوال سے  
کوئی سروکار نہیں اللّٰه تعالیٰ ہمیں اس سے اور اسکی امثال سے  
پناہ عطا فرمائے۔

(۲) پہلی بات بے ادبی اور دوسری کفر ہے  
واللّٰه تعالیٰ اعلم (ت)

(۲) سخن اول بے ادبی و سخن آخر کفر۔  
واللّٰه تعالیٰ اعلم۔  
مسئلہ

خدا کو ہر جگہ حاضر کہنا کیسا ہے؟

## الجواب

اللّٰه عز و جل جگہ سے پاک ہے، یہ لفظ بہت بڑے معنی کا احتمال رکھتا ہے اس سے احتراز  
لے القرآن الکریم ۱/۶۵



لازم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 مشنکلمہ از ریاست بہاولپور مقام فرید آباد ڈاک خانہ غوث پور مرسلہ مولوی نور احمد صاحب فریدی  
 ۱۲ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

ہو الحق بشرف ملاحظہ عالیہ عالی جناب حضرت مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی مدظلہم  
 العالی مجدد مائتہ حاضرہ یا حضرت اقدس دام فیوضناکم العالیہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ قصہ  
 آداب نیاز مندانہ بجا لاکر عارض ہوں کہ اس جگہ دربارہ مسئلہ وحدۃ الوجود سماع علماء میں سخت  
 اختلاف ہے، نزدیکتا ہے مسئلہ وحدۃ الوجود حق ہے اور صحیح ہے جو انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام  
 و اولیائے عظام علیہم الرضوان کا مشرب ہے اور سماع لاحلہ شرعاً درست ہے۔ ہر دو مسائل کا  
 ثبوت کتب اسلامیہ سے موجود ہے، بجز اس کے بخلاف ہے اور فتویٰ دیتا ہے کہ مشرب وحدۃ الوجود  
 تمام کافر ہیں اور سماع بلا تخصیص مطلق حرام ہے اور اس کا مرتکب معاذ اللہ طعون و کافر ہے اور ہر دو  
 مسائل کا ثبوت کسی کتاب اسلامی میں نہیں، فلہذا البکمال ادب معروض کہ بحوالہ کتب معتبرہ فتوائے خود سے  
 امت محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو براہیسی جواب سے فرازی بخشیں کہ ان میں سے کون حق پر ہے اور کون  
 کاذب تاکہ تشویش اور خطرہ ایمانی میں مسلمان نہ آئے، والا جوعلی اللہ (اجر اللہ کے پاس ہے۔ ت)

### الجواب

علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ یہاں تین چیزیں ہیں، توحید، وحدت، اتحاد۔ توحید مدار ایمان  
 ہے اور اس میں شک کفر، اور وحدت وجود حق ہے، قرآنی عظیم و احادیث و ارشادات اکابر دین سے  
 ثابت، اور اس کے قائلوں کو کافر کہنا خود شیخ خبیث کفر ہے۔ رہا اتحاد وہ بیشک زندقہ و اتحاد اور  
 اس کا قائل ضرور کافر۔ اتحاد یہ کہ یہ بھی خدا وہ بھی خدا سب خدا صر

گرفرق مراتب نکتی زیدی ست

(اگر تو فرق مراتب نہ کرے تو زیدی ہے۔ ت)

عاشق اللہ اللہ ہے اور عبد عبد، ہرگز نہ عبد اللہ ہو سکتا ہے نہ اللہ عبد۔ اور وحدت وجود یہ کہ وہ صرف  
 موجود واحد باقی سب ظلال و عکوس ہیں۔ قرآن کریم میں ہے،  
 کل شئ ہالک الا وجہہ لیٰ ہر چیز فانی ہے سوائے اس کی ذات کے۔ (ت)

مؤید تھے سب مرتد ہیں اور جنہوں نے اس کی حمایت و طرفدار کے لئے اس کے رد سے روکا وہ سب بھی اسلام سے نکل گئے اُس تقدیر پر مسلمانوں کو ان کے ساتھ وہی برتاؤ لازم ہے جو مرتدین کے ساتھ، ان سے میل جول حرام، سلام کلام حرام، موت و حیات میں کوئی معاملہ اسلامی ان سے برتنا حرام، اور اگر رد سے روکنا اور مجمع منتشر کر دینا اس کی طرف داری اور حمایت کے لئے نہ ہو تو اس کے کلام ملعون کو کفر نہ جاننے کے باعث تو دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ یہ افساد و فحشاء نہ تہذیب غیث کے باعث ہے تو ایمنت و شیطننت ہے اور اس کے ترکیب عذاب شدید کے مستوجب، اور اگر یہ بھی نہیں بلکہ زوہد میں اندیشہ فتنہ تھا رد کرنے والے کو اس سے بچانے کے لئے یہ بندش کی تو بحال صحت اندیشہ اور غلبہ مفسدہ ان رد کئے والوں پر الزام نہیں، انما الاعمال بالنیات وانما لكل امرئ ما عملہ اعمال کا مدار نیات پر ہے اور ہر آدمی کا حکم اس مانوی ہے

اور اگر وہ الفاظ ملعونہ کلام مقرر میں بعینہا تھے نہ ایسے الفاظ جو ان معنی کو مودی ہوں بلکہ سائل نے اس کا مقصود ایسا سمجھ کر اسے ان الفاظ سے تعبیر کیا تو اگر دلائل و قرائن و سیاق و سباق سے ثابت ہو کہ اس کا یہی مقصود تھا تو اس پر وہی حکم کفر و ارتداد ہے اور طرفداروں کے لئے بھی وہی احکام عود کرینگے جبکہ انہوں نے بھی یہی مقصود سمجھایا، یہ مقصود ایسا واضح تھا جس کے سمجھنے میں کوئی اشتباہ نہ تھا، اور اگر دلائل و قرائن سے بھی مقصود ثابت ہوتا ہم اس میں شک نہیں کہ طرہ ادب کے خلاف ہے، اس طور پر بیان دہی قوموں کا شیوہ ہے یا تو طہدان بے دین یا دہا بیان ہو کر توہین، اور دونوں مردود و گمراہ ہیں باقی سیاق و سباق کلام وغیرہ متعلقات کی سائل نے تفصیل نہ کی کہ کوئی شق متعین کی جاتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲۱ از کوچین ضلع ملبار محلہ مٹانچیری مکان سیٹھ سلیمان قاسم سمین مرسلہ حاجی طاہر محمد مولانا۔  
۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خدا کو حاضر و ناظر سمجھنا کیسا ہے اور وہ کون ہے؟

### الجواب

اللہ عز و جل شہید و بصیر ہے اسے حاضر و ناظر نہ کہنا چاہئے یہاں تک کہ بعض علماء نے اس پر تکفیر کا خیال فرمایا اور اکابر کو اس کی نفی کی حاجت ہوئی، مجتہد علامہ ابن وہبان میں ہے،



و یا حاضر دیا ناظر لیس یکفر<sup>۱</sup> یا حاضر یا ناظر کنا کفر نہیں۔ (ت)  
جو ایسا کہتا ہے خطا کرتا ہے بچنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۴ شعبان ۱۳۳۴ھ

مسئلہ ۳۲۲

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک نام کے مسلمان نے ایک کتاب ضوہ فور الحق المبین عربی زبان میں لکھی اور چھپوا کر اپنے ہم خیالوں میں بہ تعداد پانچ ہزار تقسیم کی اور اس کو مجالس عام میں برسرِ منبر پڑھنے کا حکم دیا اور اس میں صفحہ ۳۴ پر یہ لکھا ہے :

فالمسلمون الذین یشہدون بکلمۃ الاخلاص  
وہم کافۃ اہل الجماعۃ والسنة وکلمۃ  
الاخلاص ہی المتی قال رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم انه من قالہا مخلصا  
دخل الجنة وہی لاتقبل منهم وترد علیہم  
لا تہم لم یقرؤ الا بالرسول وحده وانکروا  
مرتبۃ الوصی۔

مسلمان وہ ہیں جو کلمہ اخلاص کی گواہی دیں وہ مقام  
اہل جماعت و سنت ہیں اور کلمہ اخلاص کے بارے  
میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے  
جس نے اخلاص کے ساتھ پڑھ لیا وہ جنتی ہے اور  
یہ کلمہ ان سے قبول نہیں کیا جائے گا اور ان پر رد  
کر دیا جائے گا کیونکہ انہوں نے صرف رسول کا  
اقرار کیا، مرتبہ وصی کا انکار کر دیا (ت)

اور صفحہ ۳۵ پر ہے :

وان امام من انکم محل من الدین  
محل الرسول۔

تمہارے زمانے کے امام کا مقام دین میں وہی ہے  
جو رسول کا مقام ہے (ت)

اور صفحہ ۳۶ پر ہے :

وان وہیہ علی امیر المؤمنین نظیرہ  
(ای نظیر الرسول) فی تمامہ وکمالہ۔

حضرت علی (کرم اللہ وجہہ) امیر المؤمنین بھیجئے میں  
ان کی نظیر ہیں یعنی تمام و کمال میں رسول اللہ کی  
نظیر ہیں (ت)

اور صفحہ ۳۶ پر ہے :

وکان من کان فی ایامہ (ای ایام الرسول)  
لا استطاعة لہم فی قبول کل الحکمۃ

گویا جو ان کے ایام میں تھا (یعنی  
حضور کے ایام میں) کہ بیک وقت تمام حکمت کا